

Библейское занятие по 1 Кор 4:1-5

Третья неделя Адвента

Этот постольский текст соединяет темы христологии, эсхатологии, апостольского (священного) служения и церкви в её практической деятельности проповеди Слова и преподавания Таинств. Очень подходящее чтение для времени Адвента, потому что здесь сказано о двух пришествиях Господа, одно из которых происходит в настоящем времени, а другое совершится в будущем.

1 Итак, каждый должен разуметь нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих.

(1) Οὕτως ἡμᾶς λογιζέσθω ἄνθρωπος ὡς ὑπηρετάς Χριστοῦ καὶ οἰκονόμους μυστηρίων θεοῦ.

«**λογιζέσθω**» ([кто-то] должен разуметь)

Повелительное наклонение 3 л. подчёркивает, что апостол не собирается вступать в беседу «на равных». Здесь не сократический диалог, в котором участники в процессе рациональной дискуссии надеются достичь истины. Апостол просто говорит, как есть, как должно быть, здесь действительно повеление, предписание, как относиться к нему и его положению.

«**ὑπηρετάς**» (служителей)

Слово ὑπρέτης означает служитель, слуга – таково одно из значений в словаре Дворецкого, которое он подтверждает ссылкой на Платона (к сожалению, без точной атрибуции) – δοῦλοι καὶ πάντες ὑπρέται. Для нас, пожалуй, актуальнее словоупотребление в Ин 18:18: «рабы и служители» (οἱ δοῦλοι καὶ οἱ ὑπρέται). Главный вопрос заключается в следующем: имеется ли в виду служитель в смысле низовой, черновой работы (раб, δοῦλος) или же прислужник, распорядитель, помощник как синоним слова διάκονος? Второе выглядит гораздо предпочтительнее. Служитель (ὑπρέτης) имеет достоинство, обладает свободой, свободен принимать решения в мере своей компетенции, наконец, рассчитывает на вознаграждение за свой труд. В Лк 1:2 источники св. Луки обозначены как «очевидцы и служители Слова» (αὐτόπται καὶ ὑπρέται γενόμενοι τοῦ λόγου). В этом смысле быть служителем значит быть связанным с апостольским свидетельством

и в конце концов с самим Христом, быть в положении авторитета, власти. ὑπηρετής Χριστοῦ – не только тот, кто служит или прислуживает Христу, но и тот, через кого Христос осуществляет Своё служение, так что через «служителя» действие совершает сам Христос.

«οἰκονόμους» (домостроителей)

Перевод «домостроитель» сегодня воспринимается как архаичный («Домострой»). Такие слова как «экономика», «экономист», восходят к этому греческому слову. Оно состоит из двух частей: «дом» и «закон». В древности словом οἰκονόμος называли домоправителя, распорядителя, казначея, главного повара в доме и т.д. В древнем Риме в качестве латинского эквивалента данного слова использовался термин “прокуратор”, наместник. В евангельских притчах слово “домоправитель” используется как эквивалент слова “раб” (ср. Лк 12:42 и Мф 24:45, “верный и благоразумный домоправитель/раб», ὁ πιστὸς οἰκονόμος/δοῦλος ὁ φρόνιμος), что в данном случае означает, что οἰκονόμος был управляющим домовладением старшим рабом. При этом в Лк 16:1, 8 “управитель” – свободный казначей.

Употребление слова в нашем тексте иное. Во-первых, здесь сказано о духовном служении. Во-вторых – и это является следствием первого пункта – социальное положение “домостроителя” во внешнем мире не имеет значения. Оно выражает апостольскую власть как власть священного служения. Скорее всего выбор этого конкретного слова св. Павлом обусловлен тем, что подобно тому, как важнейшим качеством мирского домоправителя (неважно, раба или свободного) была верность хозяину дома, так и к домостроителю духовному предъявляются такие же требования (см. развитие темы в 4:2).

В Тит 1:7 пространный список качеств епископа или кандидата в епископы предваряется указанием на то, что “епископ должен быть непорочен, как Божий домоправитель” (θεοῦ οἰκονόμου). Такое обозначение скорее всего является разновидностью самоцитирования: для св. Павла одно подразумевает другое, θεοῦ οἰκονόμος есть то же самое, что и οἰκονόμος μυστηρίων θεοῦ.

При этом в других раннехристианских текстах слово “домоправитель” может относиться ко всем христианам, но в этом случае говорится о распоряжении духовными дарами, пребывании в

христианской любви и т.п. 1 Пет 4:10: “Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые **домостроители** многообразной благодати Божьей”. Св. Игнатий Антиохийский, Послание к Поликарпу 6.1: «Вместе подвизайтесь, вместе совершайте путь свой, вместе терпите, вместе успокаивайтесь, вместе вставайте, как Божии **домостроители** и домочадцы и слуги (θεοῦ οἰκονόμοι καὶ πάρεδροι καὶ ὑπηρεταί)». Последняя цитата особенно примечательна тем, что там используются оба термина (домостроители и служители) из 1 Кор 4:1. То, что в узком смысле относится именно к священнослужителям, в более широком смысле относится ко всем христианам в рамках их призвания перед Богом, которое у каждого своё.

В то время как в дальнейшем термин даже в христианском употреблении всё более использовался в административном смысле – в отношении церковного казначея, распорядителя в монастыре или человека, отвечавшего за раздачу милостыни – имеется и некоторое количество заслуживающих внимания случаев, где слово по-прежнему выражало духовное служение. Иустин использует это слово в объяснении евангельской притчи о Сеятеле, добавляя к этому сюжетные элементы притчи о талантах, применительно к делу благовестия: «Мы должны говорить в надежде найти где-нибудь хорошую землю, потому что этот мой Господь – сильный и могущественный, в Своё пришествие потребует Своё от всех, и не осудит **домостроителя** своего (τὸν οἰκονόμον τὸν ἑαυτοῦ οὐ καταδικάσει), когда узнает, что он, ведая, что Господин его силён и в пришествие Своё потребует Своего, отдал всё полученное в рост, а не скрыл почему-либо» (Иустин, *Диалог с Трифоном*, 125.2).

В 4-м веке, обсуждая поставление сельских епископов (хорепископов), св. Василий Кесарийский обозначает «домостроителем» себя как епископа: «Ибо буду не **домостроителем**, но торговцем, если дар Божий буду менять на человеческую приязнь» (Посл. 290).

Также у св. Василия Кесарийского встречается выражение «**домостроители** душ и заповедей Господних» (Bas.reg.br. 149, PG 31, 1181A, οἰκονόμοι τῶν τε ψυχῶν καὶ τῶν ἐντολῶν τοῦ Κυρίου), в то время как другой каппадокиец, св. Григорий Назианзин, обращается к прибывшим в Константинополь епископам в ог.42.13, PG 36.473A: “вменяю в закон всем **строителям** душ и раздаятелям слова» (νόμον τίθημι πᾶσι τοῖς ψυχῶν οἰκονόμοις, καὶ τοῦ λόγου ταμίαις).

«μυστηρίων» (тайн)

4:1 – единственное место в послании, где Св. Павел использует слово во множественном числе. Ещё три раза он употребляет единственное число: 1 Кор: 2:1 («приходил возвещать вам **свидетельство** Божие», τὸ μυστήριον τοῦ θεοῦ), 7 (СП «тайную, сокровенную», в тайне сокрытую, ἐν μυστηρίῳ); 15:51 («говорю вам тайну: не все мы умрём, но все изменимся»). Во всех этих случаях имеется в виду то, что сокрыто или было сокрыто от внешних людей, но что открывается Богом в апостольском провозвестии (весть о Христе распятом и о будущем воскресении плоти). Это достаточно понятно. Вопрос возникает относительно использования этого слова во множественном числе в нашем тексте: что именно имеется в виду? Что есть «тайны» в данном случае (насколько широкое или узкое это понятие) и кто тогда такие «домостроители тайн»?

Пост-протестантские толкователи отмечают предположение, что фраза «домостроители тайн» имеет отношение к преподающим таинства священнослужителям (например, Гордон Фи в его толковании на 1 Кор). В этой среде модно утверждать, будто «таинства» явились в церкви позднейшим, практически средневековым развитием, а первоначально проводились только обряды, служащие дидактическим целям. Внимательное чтение первого послания к Коринфянам и знакомство с реальной раннехристианской традицией показывает нелепость такого предположения.

На современные западные языки, в частности, английский, значительное воздействие оказало латинское словоупотребление. В то время как греческое слово μυστήριον может пониматься в более широком смысле как «тайна» любого либо в узкотехническом христианском смысле как «таинство», в латинском имеются два различных слова: *mysterium* и *sacramentum*.

Ввиду родства слов «тайна» и «таинство» носителям русского языка в этом смысле гораздо легче: нет необходимости искусственно противопоставлять одно другому. Впрочем, в латинском словоупотреблении древности понятия *mysterium* и *sacramentum* также могли использоваться взаимозаменяемо: у св. Амвросия Медиоланского трактаты *De sacramentis* («О таинствах») и *De mysteriis* («О тайнах») посвящены одной и той же теме.

Действительно, понятие «тайна» шире, чем «таинство». Августин назвал таинство «видимым Словом» (August., Joh. 15, Tr. 80) – см. также Ap. 13.5. В этой связи, рассуждая о фразе “домостроители тайн Божьих”, мы не ограничиваемся обрядовой стороной таинств как священнодействий. Сюда входят все составные духовные части священного служения, в центре чего стоит конечно же проповедь Слова как проповедь Христа распятого (1:17, 23), святое крещение, святое отпущение грехов (Ин 20:21-23), святое причастие.

В 1 Кор св. Павел уделяет значительное внимание тому, что мы традиционно называем «таинствами», в первую очередь крещению и причастию. Хотя сам Павел избегал совершать крещение собственноручно (1:14-17), чтобы у склонных к суеверию членов коринфской общины не создалось впечатление, что его крещение более действенное, чем совершенное другим служителем (3:6, «Аполлос поливал»), это никак не умаляет крещение само по себе, поскольку через него Бог производит рост (3:7). Крещение, как и причастие, является исполнением важнейшей ветхозаветной типологии (1 Кор 10:1-4). Причастие св. Павел уделяет особенно большое внимание в 10:16-17; 11:23-29 и сопутствующих отрывках.

Итак, «домостроители тайн Божьих» – это апостолы и те, кто совершает основанное на апостольской преемственности служение. Это те, кто служит в церкви, которая согласно символу веры есть «единая святая вселенская и апостольская Церковь» (una, sancta, catholica et apostolica ecclesia). Сегодня это епископы, священники (пресвитеры, пастыри, пасторы) и диаконы.

2 От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным.

(2) ὧδε λοιπὸν ζητεῖται ἐν τοῖς οἰκονόμοις ἵνα πιστός τις εὕρεθῆ.

По словам св. Иоанна Златоуста, домостроителю следует скорее приписывать своё Господу, чем называть своим то, что принадлежит Господу. Злые виноградари из притчи в Мф 23 представляют в этом смысле классический пример неверных «экономов».

3 Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы или *как судят* другие люди; я и сам не сужу о себе.

(3) ἐμοὶ δὲ εἰς ἐλάχιστόν ἐστιν ἵνα ὑφ' ὑμῶν ἀνακριθῶ ἢ ὑπὸ ἀνθρωπίνης ἡμέρας· ἀλλ' οὐδὲ ἐμαυτὸν ἀνακρίνω·

ἄνθρωπίνης ἡμέρας (другие люди)

В оригинале сказано «человеческого дня»: имеется в виду день, назначенный человеческим судом для разбора дела, в данном случае, дела Павла. Употребление фразы «человеческий день» сознательно обыгрывает контраст с «днём Господним», днём второго пришествия, когда состоится суд Божий и будет выражено божественное суждение о том или ином человеке.

Св. Павел очень решительно отмежевывается от «конгрегационализма»: он поступает так, как поступает, не потому что от него что-то требует и ожидает община, он подотчётен Господу, а не общине. При этом себя апостол тоже включает в список тех, суждение которых для него мало значит. Его отношение, его действия не базируются на его заниженной или завышенной самооценке; он вообще оперирует в ином смысловом поле.

Особенность новозаветного апостольства была в том, что апостол как посланник Христов был непогрешим, выступая с кафедры (ex cathedra – то, что ошибочно усваивают папе современные римокатолики). «Если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Гал 1:8). Современные священнослужители, проповедники таким даром непогрешимости не обладают, поэтому верные призваны оценивать возвещаемое ими учение соответственно церковному вероисповеданию. Ересь терпеть нельзя, потому что в таком народ Божий в этом месте рискует также впасть в отступничество и погибнуть.

Тем не менее, апостол говорит, что как «служитель тайн Божьих» он подотчётен именно Богу, и во многом это применимо и к сегодняшнему священному служению. Если священника ставит Бог, а не люди (конечно, Бог ставит *через* людей, через церковь, а не напрямую), то в таком случае священник отвечает перед Богом, а не перед людьми.

4 Ибо *хотя* я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь; судия же мне — Господь.

(4) οὐδὲν γὰρ ἑμαυτῷ σύνοιδα, ἀλλ' οὐκ ἐν τούτῳ δεδικαίωμαι, ὁ δὲ ἀνακρίνων με κύριός ἐστιν.

При этом св. Павел ясно даёт понять, что он проводит «самодиагностику», сверяя свою жизнь с Божьими заповедями. Но то, что он выдерживает такой экзамен, не даёт ему право на самонадеянность: абсолютным критерием оценки его человека является сам Господь. Разумеется, в некотором смысле это относится ко всем христианам, но здесь Павел говорит о себе именно как об апостоле, «служителе» и «домостроителе», и это существенно.

5 Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке, и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога.

(5) ὥστε μὴ πρὸ καιροῦ τι κρίνετε, ἕως ἄν ἔλθῃ ὁ κύριος, ὃς καὶ φωτίσει τὰ κρυπτά τοῦ σκούτου καὶ φανερώσει τὰς βουλάς τῶν καρδιῶν· καὶ τότε ὁ ἔπαινος γενήσεται ἐκάστῳ ἀπὸ τοῦ θεοῦ.

πρὸ καιροῦ (прежде времени)

В данном случае под этим особым временем (καιρός) подразумевается время второго пришествия Христа, судный день. В Мф 8:22 бесы кричат Иисусу, что Он пришёл их мучить «прежде времени» (πρὸ καιροῦ), то есть прежде окончательного осуждения дьявола и его слуг.

φωτίσει τὰ κρυπτά τοῦ σκούτου (осветит скрытое во мраке)

Тема тьмы и света, конечно, очень популярна в раннехристианской литературе. Здесь это пересекается с различием между внутренним и внешним.

τὰς βουλάς τῶν καρδιῶν (сердечные намерения)

Имеется в виду внутренняя мотивация.